

العلاقات الإنسانية في القرآن الكريم (الرحمة أنموذجاً)

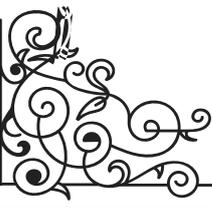
إعداد

أ.م.د. عبدالله صباح الملا

عضو هيئة التدريس قسم التفسير والحديث

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

- جامعة الكويت -



متراحم كريم الخصال .

الكلمات المفتاحية: حديث، القرآن، الرحمة،

مفهوم، الصفات، أقوال، معنى النصوص.

ملخص البحث

يُقصد هذا البحث الموسوم بـ: العلاقات الإنسانية في القرآن الكريم (الرحمة أنموذجاً)، إلى دراسة مصطلح الرحمة في القرآن الكريم وذكر أبرز أوجه العلاقات الإنسانية التي نص عليها الدستور الرباني داعياً لنشر الرحمات في تلك العلاقات التي كادت أن تذوب وسط انشغالات البشر، وقسوة الحياة وضياع الرحمة بين أوساط المجتمع.

* * *

وقد تتبعت وبينت آراء العلماء وأقوالهم حول بيان هذا المصطلح المفرد، واستخراج ما حواه من معان في مصنفات التفسير المتقدمة والمتأخرة وغيرها، مستخدماً المنهج الوصفي لمعناه، وذلك من خلال وروده في آيات عديدة من كتاب الله. وثم عرض العديد من النصوص وفق المباحث والمطالب المذكورة في خطة البحث، مع الوقوف على المعاني واستخراج الحكم والنكات والفوائد منها، بأسلوب علمي مجرد دون هوى أقصده أو ميلاً لرأي أتعمده. ويهدف هذا البحث إلى إحياء هذا الخلق العظيم في نفوس الناس، مما يمثل سبباً رئيساً في بناء مجتمع مترابط يشد بعضه بعضاً.

وتوصلت من خلال النتائج إلى أن الرحمة صفة لله تعالى اشتق منها الرحمن والرحيم. وأن القرآن الكريم نعمة مسداة ورحمة مهداة من الله لخلقه كافة، وأنه علينا ترجمة خلق الرحمة في علاقاتنا الإنسانية لنحيا في ظلال الآيات القرآنية نحو مجتمع

المقدمة

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم، رحمان الدنيا والآخرة ورحيمهما، نحمده سبحانه وتعالى الذي سبقت رحمته غضبه وسبقته مغفرته عقابه، والصلاة والسلام على حبيب رب العالمين سيدنا محمد ﷺ الذي بعثه الله رحمة للعالمين، وأنزل عليه كتاباً فيه هدى وشفاء ورحمة للمؤمنين ورضي الله عن صحابته الأكرمين والتابعين ومن سار على هديهم واتبعهم بإحسان إلى يوم الدين قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾﴾ [يونس: ٥٧]، وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَنُنزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقال عز وجل: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَءَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾﴾ [فصلت: ٤٤]، والنبي ﷺ رحمة مهداة من رب العالمين للأكوان كلها إنسها وجننها وغيرهما من المخلوقات، فقال تبارك وتعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾﴾ [الأنبياء: ١٧].

وقد أمرنا سبحانه وتعالى بالرحمة والتراحم في كتابه العزيز مع أنفسنا ومع والدينا ومع الناس أجمعين، مسلمهم وغير مسلمهم، وأمرنا عز وجل أن

Research Summary:

This research which is entitled. I followed and showed the opinions of the scholars and their sayings about clarifying this singular term, and extracting the meanings that it contained in the early, late and other works of interpretation classifications by using the descriptive approach to its meaning as it is contained in many verses of the Book of God. Furthermore, the research presented many texts according to the sections and demands mentioned in the research plan. [This is in addition to giving the meaning and extracting the wisdoms, anecdote and benefits gained from them by using a scientific style without deliberately favoring any of the opinions. This research aims at reviving this great creation in the soul of people and therefore, it represents a main reason that leads to building an interconnected society whose members support each other. Moreover, through the results, I found that mercy is an attribute of Almighty God from which the Most Gracious and the Most Merciful was derived. In addition to all the above, the Holy Qur'an is a blessing and mercy given by God to all those created by him

Key words: narration, Qur'an, mercy, concept, attributes, sayings, texts meaning.

العلمية حول مصطلح الرحمة وأنواعها الإجتماعية على وجه الخصوص ، وبيان مفهومها والمبثوثة في كتب التفسير وغيرها في مكان واحد يسهل النظر فيه والاستفادة منه.

(٢) بيان معاني الرحمة والحكم والفوائد المستنبطة من النصوص القرآنية الدالة على الرحمة من خلال السياق القرآني.

(٣) إحياء هذا الخلق العظيم في نفوس الناس مما يمثل سبباً رئيساً في بناء مجتمع مترابط يشد بعضه بعضاً.

• منهج البحث:

استخدمت المنهج الوصفي لمعنى الرحمة وشمولها للجانب الإجتماعي وتتبع بعض أبرز أنواعها كما هو مبين في النصوص القرآنية وأقوال المفسرين، وتحليل هذه المواطن وتوضيحها.

• خطة البحث:

قسمت البحث إلى مقدمة، أربعة مباحث وخاتمة، ثم أتبع ذلك بالفهارس.

أما المقدمة فحوت أهمية الموضوع وأسباب اختياره وأهدافه، ومنهج البحث وخطته.

وأما المباحث فهي على النحو الآتي:

المبحث الأول: حديث القرآن عن رحمة الله، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: تعريف الرحمة لغة واصطلاحاً.

المطلب الثاني: مفهوم الرحمة الإلهية.

المطلب الثالث: الصفات المشتقة من الرحمة.

المبحث الثاني: حديث القرآن الكريم عن رحمة

ندعوه وأن نطلب منه الرحمة، كما جاء في الكتاب العزيز: ﴿ قَبِلْنَا رَبَّنَا وَلَا نُحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۗ وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ۗ أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ووعد ربنا

سبحانه وتعالى عباده المؤمنين بالرحمة فقال عز وجل: ﴿ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴾ [التوبة: ٢١].

وقد وصف المولى سبحانه وتعالى المسلمين بأنهم رحماء فيما بينهم، فقال جل ثناؤه: ﴿ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ ۗ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ [الفتح: ٢٩].

ونتيجة لكل هذه الرحمات المتقدمة أحببت أن أبحث فيما تناوله القرآن الكريم والمفسرون عن مصطلح الرحمة ووجوهها الإنسانية المتنوعة لعلنا نصيب منها الحظ الأوفر ، وقد عنونت بحثي بـ: (الرحمة المجتمعية في القرآن الكريم وجوها ومعاني - دراسة موضوعية) .

• أسباب اختيار الموضوع:

(١) جدة الموضوع ، وخدمته للقرآن الكريم وأهله المتخصصين في مجال التفسير وعلوم القرآن.

(٢) الرغبة في خدمة كتاب الله ابتغاء مرضاة الله لا سيما وأن أهل القرآن هم أهل الله وخاصته.

(٣) ميل النفس لمثل هذه الدراسة، ويرجع ذلك لاهتمامي بعلم التفسير، مما يقوي العزم في إتقان البحث والنظر في مصنفات التخصص.

• أهداف الموضوع:

(١) يهدف هذا الموضوع إلى جمع وتنسيق المادة

النبى ﷺ

المبحث الأول

المبحث الثالث: حديث القرآن الكريم عن الأسرة،

وفيه خمسة مطالب:

المطلب الأول: الرحمة بالوالدين.

المطلب الثاني: الرحمة بالزوجة والأولاد.

المطلب الثالث: الرحمة بالإخوة.

المطلب الرابع: الرحمة بالأقارب.

المطلب الخامس: الرحمة بالخدم.

المبحث الرابع: حديث القرآن الكريم عن الرحمة

في المجتمع، وفيه أربعة مطالب.

المطلب الأول: الرحمة بالجار ذي القربى والجار

الجنب.

المطلب الثاني: الرحمة بإخوة الإسلام.

المطلب الثالث: الرحمة باليتامى والفقراء

والمساكين والأرامل.

المطلب الرابع: الرحمة بغير المسلمين.

* * *

حديث القرآن الكريم عن رحمة الله سبحانه وتعالى

- وفيه ثلاثة مطالب:

• المطلب الأول: تعريف الرحمة لغة واصطلاحاً

لغةً: زخرت معاجمنا اللغوية بتعريف لفظة الرحمة فهي كلمة أصيلة في لغة الضاد، فنراها في المعاجم اللغوية تجيء بصيغة الماضي والمضارع والأمر كل بحسب سياقه، وترد كذلك معرفة بالألف واللام وأحياناً نكرة باعتبار المصدر.

الرحمة: من رحمه يرحمه، رحمة ومرحمة، إذا رق له وتعطف عليه، وأصل هذه المادة يدل على الرقة والعطف والرأفة، وتراحم القوم رحم بعضهم بعضاً. وقد تُطلق الرحمة، ويراد بها ما تقع به الرحمة، كإطلاق الرحمة على الرزق والغيث ﴿وَلَيْنَ أَذُقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ۗ﴾ [هود: ٩٠]^(١).

اصطلاحاً: تعددت عبارات المعرفين للرحمة من

حيث الإصطلاح فكان من أهمها:

(١) إرادة إيصال الخير وإفاضة^(٢)، وهذا تعريف

عام غير منضبط.

(١) انظر: الصحاح، للجوهري (١٩٢٩/٥)، مقاييس اللغة،

لابن فارس (٤٩٨/٢)، لسان العرب، لابن منظور (٢٣٠/١٢).

(٢) التعريفات (ص ١٦٤).

أشرق معه شعاع الرحمة، كما أن كثيرا من أسماء الله تبارك وتعالى ينبع منها الرحمة والعفو، بدليل قوله تعالى: ﴿عَامِنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [غافر:٧]، ولولا رحمة الله لهلك من في السماوات والأرض، وما نراه من نعم ظاهرة وباطنة هي من رحمة الله تعالى.

ولقد تناول القرآن الكريم رحمة الله بتوسع واستفاضة، وفيما يلي أبرز تلك النصوص التي تتناول رحمته تعالى في الدنيا والآخرة:

قال سبحانه: ﴿قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٢] [الأنعام:١٢].

بين تعالى كمال إلهيته وقدرته ونفاذ تصرفه في عالم المخلوقات بالكلية، ثم أردف بكمال رحمته وإحسانه إلى الخلق فقال: (كتب على نفسه الرحمة).

يقول الطبري: فقضى أنه بعباده رحيم، لا يعجل عليهم بالعقوبة، ويقبل منهم الإنابة والتوبة، وهذا منه تعالى استعطف للمعرضين عنه إلى الإقبال إليه بالتوبة.^(٥)

والذي يظهر من لفظ (الرحمة) أنها عامة، فتعم المحسن والمسيء في الدنيا، وهي عبارة عن الاتصال بهم والإحسان إليهم.^(٦)

(٢) وعرفها البعض: بأنها النعمة على المحتاج^(١)، وهذا تعريف خاص لا يفي بما تحمله الكلمة من معانٍ.

(٣) وقيل: هي رقة تقتضي الإحسان إلى الرحوم، وتستعمل تارة في الرقة المجردة، وتارة في الإحسان المجرد دون الرقة، فالرحمة منظوية على معنيين: الرقة والإحسان، فركز الله في طباع الناس الرقة، وتفرد بالإحسان.^(٢)

• المطلب الثاني: مفهوم الرحمة الإلهية

الرحمة في ألقها الأعلى وامتدادها المطلق صفة المولى تباركت أسماؤه وتعالى صفاته، وهي نوعان: الأول: رحمة ذاتية موصوف بها سبحانه على الوجه اللائق به، وإضافتها إليه من إضافة الصفة إلى الموصوف، لقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف:١٥٦].

الثاني: رحمة مخلوقة، وهي من أثر صفة الرحمة الذاتية، وإضافتها إليه سبحانه من إضافة المخلوق إلى خالقه، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف:٥٧].

وفي الحديث: (فقال الله للجنة: أنت رحمتي وأرحم بك من أشياء من عبادي)^(٣)^(٤).

ورحمة الله شملت الوجود وعمت الملكوت، فحيثما أشرق شعاع من علمه المحيط بكل شيء

(١) نزهة الأعين النواظر (ص١٣١).

(٢) التوقيف على مهمات التعاريف (ص٣٦٠).

(٣) أخرجه مسلم رقم (٢٨٤٦) (٤/٢١٨٥).

(٤) بدائع الفوائد، ابن القيم (٢/٤٠٨).

(٥) جامع البيان، الطبري (١١/٢٧٣).

(٦) البحر المحيط، أبي حيان (٤/٨٦).

(٢) الجنة: ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(١٠٧)
آل عمران: ١٠٧.

(٣) النبوة: ومنه قوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ [ص: ٩].

(٤) القرآن: ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾^(٥٨)
يونس: ٥٨.

(٥) الرزق: ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ حَشِيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾
[الإسراء: ١٠٠].

(٦) النصر: ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [الأحزاب: ١٧].

(٧) المطر: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف: ٥٧]، أي: المطر.

(٨) العافية: ومنه قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِي﴾ [الزمر: ٣٨] أي: عافية.

(٩) المودة: ومنه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ [الحديد: ٢٧] أي: مودة.

(١٠) التوفيق: ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ [النساء: ٨٣] أي: توفيقه.

(١١) العصمة: ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾

وثبت عن النبي ﷺ ما يدل على أن الله جل وعلا كتب في كتاب فهو عنده فوق عرشه: (إن رحمتي غلبت غضبي).^(١)

وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبِكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٣].

وقال سبحانه: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾^(١٥٧) [الأنعام: ١٤٧].

وقال سبحانه: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦].

دلّت النصوص السابقة على أن رحمة الله جاءت في مواضع من القرآن الكريم موصوفة بصفة معينة ككتابة الله لها على نفسه وإنها تسبق غضبه، وأنها واسعة وقريبة من المحسنين، وهي بجملتها تضمنت معنى الرفق والإحسان والرأفة بالعباد، فما من موجود في الدنيا إلا وقد نالته نفحة من رحمة الله، يستوي في ذلك المؤمن والكافر، وشواهد القرآن العديدة دالة على ذلك.

• معاني الرحمة في القرآن

استعمل لفظ الرحمة في القرآن على عدة معان منها:

(١) الإسلام والإيمان: ومنه قوله تعالى: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ [الإنسان: ٣١].

(١) أخرجه البخاري برقم (٣٠٢٢) (١١٦٦/٣).

وعن سر الجمع بينهما مقترنين وتفردهما رأيان

[يُوسُف : ٥٣].^(١)

المطلب الثالث: الصفات المشتقة من الرحمة

الرحمن، الرحيم

الأول: أن (الرحمن) و (الرحيم) بمعنى واحد، وجمع بينهما تأكيداً، قال النحاس: وهو كثير في كلام العرب^(٤)، وقال ابن العربي: والصحيح أنهما بمعنى واحد للتأكيد.^(٥)

هما وصفان لله تعالى، واسمان من الأسماء الحسنی، مشتقان من الرحمة، ورحمن أبلغ من رحيم، و (الرحمن) خاص لله لا يسمى به غيره ولا يوصف، و (الرحيم) يوصف به غير الله، فيقال: رجل رحيم، ولا يقال: رحمان.^(٦)

الثاني: التفريق بين (الرحمن) و (الرحيم) في المعنى، وأن الجمع بينهما ليس للتأكيد، وعلى هذا أكثر العلماء، وهو الذي تعضده قاعدة من قواعد الترجيح عند المفسرين، وهي قاعدة: التأسيس أولى من التأكيد.^(٧)

وقد وردا مجتمعين، كما في قوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ١].
وقوله: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٦٣].

وأشهر الأقوال التي ذكرت في معناها قولان: القول الأول: أن (الرحمن) ذو الرحمة لجميع الخلائق في الدنيا وللمؤمنين في الآخرة. و (الرحيم) ذو الرحمة للمؤمنين يوم القيامة. وهذا القول نسبة الشنقيطي إلى أكثر العلماء واختاره الإمام الطبري.^(٧)

وورد كل من الاسمين الكريمين منفرداً عن الآخر، كما في قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ [الرعد: ٣٠]. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٩].

يقول رحمه الله: إن المعنى الذي في تسمية الله بالرحمن، دون الذي في تسميته بالرحيم: هو أنه بالتسمية بالرحمن موصوف بعموم الرحمة جميع خلقه، وأنه بالتسمية بالرحيم موصوف بخصوص الرحمة بعض خلقه، إما في كل الأحوال، وإما في بعض الأحوال، فلا شك إذا كان ذلك كذلك،

والحسن في أسماء الله تعالى يكون باعتبار كل اسم على انفراده، ويكون بجمعه إلى غيره كمال فوق كمال.^(٣)

(١) انظر: الوجوه والنظائر، للدماغاني (ص ٢٢٤ - ٢٢٧)، نزهة الأعين النواظر، لابن الجوزي (ص ٣٣١ - ٣٣٤)، الوجوه والنظائر، أبو الهلال العسكري (ص ٢٢٧ - ٢٢٨).

(٢) لسان العرب، لابن منظور (٦/١٢٥)، والنهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير (٢/٢١٠).

(٣) معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنی، محمد التميمي (ص ١٨٨).

(٤) معاني القرآن، للنحاس (١/٥٤).

(٥) الأسنی فی شرح أسماء الله الحسنی، القرطبي (١/٤٠٦).

(٦) قواعد الترجيح عند المفسرين، الحربي (ص ٤٩)، ويؤيده

ابن عاشور، انظر: التحرير والتنوير (١/١٧٢).

(٧) أضواء البيان، الشنقيطي (١/٤٨).

أن ذلك الخصوص الذي في وصفه بالرحيم لا يستحيل معناه، في الدنيا كان ذلك أو في الآخرة أو فيهما جميعاً، فربنا جل ثناؤه رحمن جميع خلقه في الدنيا والآخرة، ورحيم بالمؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة.^(١)

ويقول ابن كثير: وقال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فذكر الاستواء باسمه (الرحمن) ليعم جميع خلقه برحمته، وقال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] فخصهم باسمه الرحيم، قالوا: فدل على أن الرحمن أشد مبالغة في الرحمة لعمومها في الدارين لجميع خلقه، والرحيم خاصة بالمؤمنين.^(٢)

الأول قول علماء التفسير واللغة، والثاني هو بيان من ناحية الاعتقاد في صفات الله ومعانيها عند أهل السنة والجماعة. ونحن حينما نستعرض القرآن كله نجد أنه إذا ورد الاسمان (الرحمن - الرحيم) مجتمعين فلا بد من هذا الترتيب، ولا يمكن أن نجد (الرحيم - الرحمن)، فالرحمن في الدنيا يرحم المؤمن والكافر والمنافق والمشرك، أما في الآخرة فالرحمة لن تكون إلا لعباده المؤمنين، بدليل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣] تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ وَسَلَّمٌ ﴿ [الأحزاب: ٤٣ - ٤٤].

* * *

القول الثاني: أن (الرحمن) دال على صفة ذاتية و (الرحيم) دال على صفة فعلية. وهو اختيار القرطبي وابن القيم وغيرهما.

قال القرطبي: وروى أبو عبيدة أنه قال: (الرحمن) ذو الرحمة و (الرحيم) هو الراحم، وقال ابن الحصار: يشير - والله أعلم - إلى (الرحمن) صفة الخالق سبحانه، و (الرحيم) يدل على أفعاله التي يرحم بها عباده.^(٣)

والحقيقة: أن كلا القولين يكمل بعضهما بعضاً، فلا خلاف بينهما، بل هو مزيد بيان وتوضيح، إذ

(١) جامع البيان، الطبري (٥٦/١).

(٢) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير (١٢٦/١).

(٣) الأسني في شرح أسماء الله الحسنى، القرطبي (ص ٤٠٦)، ولابن القيم كلام جميل في هذا المعنى، انظر: بدائع الفوائد (٣٤/٢)، وابن عاشور في التحرير والتنوير (١٧٢/١).

ومن الآيات التي وصف الله بها نبيه ﷺ بالرحمة: قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (١٧)

[الأنبياء: ١٧].

فقد اشتملت هذه الآية بوجازة ألفاظها على مدح الرسول ﷺ ومدح مرسله ومدح رسالته بأن كانت مظهر رحمة الله تعالى للخلق أجمعين.

يقول الطبري: اختلف أهل التأويل في معنى هذه الآية، أجمع العالم الذي أرسل إليهم محمد أريد بها مؤمنهم وكافرهم؟ أم أريد بها أهل الإيمان خاصة، وأولى القولين في ذلك بالصواب القول الذي روي عن ابن عباس، وهو أن الله أرسل نبيه محمداً ﷺ رحمة لجميع العالم، مؤمنهم وكافرهم. فأما مؤمنهم فإن الله هداه به، وأدخله بالإيمان به، وبالعامل بما جاء من عند الله الجنة. وأما كافرهم فإنه دفع به عنه عاجل البلاء الذي كان ينزل بالأمم المكذبة رسلها من قبله.^(٢)

إنه رحمة لكل أحد، لكن المؤمنين قبلوا هذه الرحمة، فانتفعوا بها دنيا وأخرى، والكفار ردوها، فلم يخرج بذلك عن أن يكون رحمة لهم لكن لم يقبلوها.^(٣)

ومن الآيات التي وصف الله بها نبيه ﷺ بالرحمة قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤَدُّونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَدْنَىٰ قُلُّ أَدْنَىٰ خَيْرٍ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ رَسُولَ اللَّهِ

المبحث الثاني

حديث القرآن عن رحمة النبي ﷺ

فصلت آيات القرآن الكثير من أخلاق النبي ﷺ، كما وصفه ربه بالرحمة في آيات عدة من كتاب الله، وبالنظر مما جاء في أقوال أهل العلم من المفسرين حول مفهوم رحمة النبي ﷺ في القرآن بان لنا أن هذا المصطلح يتجلى في مظهرين هما: رسالته وخلقته.

أما رسالته: فقد كانت البشرية كافة في حاجة إليها، إذ بعثه الله صلوات ربي وسلامه عليه على حين فترة من الرسل، وانتشار للأهواء وتفرق من الممل وفساد عام في الدين، بين ملحد وكافر ومشرک، ومحرف للكتب المنزلة ومؤله للأخبار والرهبان، وفساد في الدنيا من إزهاق للأرواح وانتهاك للأموال وقطع للأرحام وغياب للقيم، فكانت أحكام شريعته رحمة للخلق أجمعين.

واما خلقه: فهو نبي الرحمة والمرحمة، امتلأ قلبه بها فكانت سجية من سجايه الكريمة، وقد بينها الله في كتابه وفاضت سيرته العطرة بأروع أمثلة الرحمة في تعامله مع أهله وقربته وأصحابه وتجاوزتهم حتى بلغت أعدائه.^(١)

(٢) جامع البيان (١٧/١٠٦).

(٣) جلاء الأفهام لابن القيم (ص ٢٨٨)، وأضواء البيان (٤/٢٨٨).

(١) انظر: محاسن التأويل (١١/٤٣١٢)، وأضواء البيان للشنقيطي (٤/٢٥١)، والتحرير والتنوير لابن عاشور (٨/١٠٦).

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ [التَّوْبَةُ: ٦١].

كان النبي ﷺ يسعى في إيصال الخير والرحمة إلى المنافقين مع كونهم في غاية الخبث والخزي، ثم إنهم بعد ذلك يقابلون إحسانه بالإساءة وخيراته بالشرور.^(١) وقد جرأهم على ذلك إغضائهم عن إجرامهم وإمهالهم حتى يتمكن من الإيمان من وفقه الله للإيمان منهم^(٢)، فإنه لو أمره الله تعالى أن يعاملهم بما يخفون من الكفر لكان ذلك أمراً بقطع رقابهم، وبقاؤهم خير لهم بالمعنى الذي يعتقدونه من لفظ الخير، وخير لهم في نفس الأمر، لأنه إمهال لهم يُرجى أن يتوب بسببه من فيه استعداد للإيمان منهم بما يراه من آيات الله وتأييده لرسوله وللمؤمنين.^(٣)

وكونه رحمة لهم، لأنه قبل منهم الإيمان الظاهر، لا تصديقاً لهم بل رفقاً بهم، ولم يكشف أسرارهم ولم يهتك أستارهم، وأنه رحمة لهم بقبول ظواهرهم ومعاملتهم بها معاملة المؤمنين.^(٤)

ومن الأدلة أيضاً قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٢٨].

وصف الله سبحانه رسوله بصفتين من صفاته العلى وسماه باسمين من أسمائه الحسنی، فإنه قال: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٢٨]، وقال:

(١) التفسير الكبير (٩٤/١٦).

(٢) انظر: التحرير والتنوير (٢٤٣/١٠).

(٣) البحر المحیط (٦٤/٥).

(٤) انظر: الكشاف (٢٧١/٢)، إرشاد العقل السليم (٧٧/٤)،

فتح القدير (٤٢٩/٢)، روح المعاني (١٢٧/١٠).

﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [البَقَرَةُ: ١٤٣]. وهذا نهاية الكرامة^(٥)، وتقديم الرأفة باعتبار أن آثارها دفع المضار، وتأخير الرحمة باعتبار أن آثارها جلب النافع، والأول أهم من الثاني، فهو يسعى ﷺ بشدة في إيصال الخير والنفع للمؤمنين، وفي إزالة كل مكروه عنهم.^(٦)

قال محمد رشيد رضا: وتخصيص رأفته ورحمته ﷺ بالمؤمنين في مقابلة ما أمر به من الغلظة على الكفار والمنافقين، ولا يعارض كون رسالته رحمة للعالمين، كما هو ظاهر، فإن هذه الرحمة مبذولة لجميع الأمم، لعموم بعثته ﷺ، ولكن منهم من قبلها ومنهم من ردها.^(٧)

ومن الشواهد كذلك قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ١٥٩].

هذه الآية وما سبقها من السورة الكريمة تحكي أحداث غزوة أحد، في وقعة خالف النبي فيها بعض أصحابه، فكان لذلك ظهور المشركين كان حتى أصيب النبي ﷺ مع من أصيب النبي وقتل عدد كبير من المسلمين، وكأنه يقول: إنه كان من أصحابك يا محمد ما كان، كما دلت عليه الآيات وهو مما

(٥) انظر: تفسير القرآن، السمعاني (٣٦٣/٢)، الجامع لأحكام

القرآن (٤٤٢/١٠).

(٦) انظر: روح المعاني (٥٢/١١).

(٧) تفسير المنار (٧٢/١١).

المبحث الثالث

حديث القرآن الكريم عن الرحمة في الأسرة

- وفيه خمسة مطالب :

- المطلب الأول: حديث القرآن الكريم عن الرحمة بالوالدين

أكد النظم القرآني حقوق الوالدان أيما تأكيد وبتنوع فريد فقال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [النساء: ٣٦]. وقال تبارك وتعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الأَنْعَامَ : ١٥١]. وقال جل ثناؤه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإِسْرَاءَ : ٢٣]. وقال سبحانه: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ﴾ [الْقَمَان : ١٤].

كلها أوامر تدل على وجوب الفعل الحسن^(٥)، وقد قيل: إن الشكر مبني على خمسة قواعد: خضوع الشاكر للمشكور، وحببه له، واعترافه بنعمته، والثناء عليه، وأن لا يستعملها فيما يكره^(٦). وهي كلها واجبة في حق الوالدين.

وعلى هذا فإن معاني البر والإحسان والشكر للوالدين، إنما هي في حقيقتها من صميم معنى

(٥) انظر: البحر المحيط (٢٣/٦).

(٦) مدارج السالكين، لابن القيم (٢٣٤/٢).

يؤاخذون عليه فلنت لهم وعاملتهم بالحسنى، وإنما لنت لهم بسبب رحمة عظيمة أنزلها الله على قلبك وخصك بها فعمت الناس فوائدها، وجعل القرآن ممدا لها بما هداك إليه من الآداب العالية والحكم السامية التي هونت عليك المصائب وعلمتك منافعها وحكمها وحسن عواقبها للمعتبر^(١).

هكذا كان رسول الله ﷺ رحيماً مع أصحابه الذين خالفوا أمره بل وتجاوزت رحمته أولئك حتى شملت أعداؤه الذين آذوه ولم يتبعوا هديه وصدوا عن سبيل الله، حتى قيل: يا رسول الله ادع على المشركين، فقال: (إني لم أبعث عاناً وإنما بعثت رحمة).^(٢)

وفي الحديث الآخر: قال ﷺ: (إنما أنا رحمة مهداة)^(٣)، أي: ما أنا إلا رحمة للعالمين أهداها الله إليهم، فمن قبل هديته أفلح وظفر ومن لم يقبل خاب وخسر.^(٤)

* * *

(١) انظر: التحرير والتنوير (١٤٤/٣)، تفسير المنار (١٦٣/٤).

(٢) أخرجه مسلم رقم (٢٥٩٩) (٢٠٠٤/٤).

(٣) أخرجه البزار (١٢٢/١٦) رقم (٩٢٠٥)، والحاكم (٣٥/١)، ووافقه الذهبي.

(٤) انظر مرقاة المفاتيح (٣٧١٤/٩).

إنعامهما أعظم وجوه الإنعام بعد إنعام الله تعالى. وثانيها: أن الله سبحانه هو المؤثر في وجود الإنسان في الحقيقة والوالدان هما المؤثران في وجوده بحسب العرف الظاهر، فلما ذكر المؤثر الحقيقي أردفه بالمؤثر بحسب العرف الظاهر.

وثالثها: أن الله تعالى لا يطلب بإنعامه على العبد عوضاً البتة بل المقصود إنما هو محض الإنعام والوالدان كذلك، فإنهما لا يطلبان على الإنعام على الولد عوضاً مالياً ولا ثواباً، فإن من ينكر الميعاد يحسن إلى ولده ويربيه، فمن هذا الوجه أشبه إنعامهما إنعام الله تعالى.

الرابع: أن الله تعالى لا يمل من الإنعام على العبد ولو أتى العبد بأعظم الجرائم، فإنه لا يقطع عنه مواد نعمه وروادف كرمه، وكذا الوالدان لا يملان الولد ولا يقطعان عنه مواد منحهما وكرمهما، وإن كان الولد مسيئاً إلى الوالدين.^(٣)

والملاحظ من الآيتين الكريمتين أن الله تعالى قد شدد على ضرورة الإحسان إلى الوالدين في جميع أحوالهما وبالأخص حين يضعفهما الكبر في السن، مما يشعر الإبن بأنه مدان لوالديه بالكثير، فهما اللذان اعتنيا به حين كان صغيراً لا يقوى على القيام بشيء من احتياجاته، فضلاً عن أنهما كانا السبب في وجوده، وهذا ما فهمه الصحابة الكرام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، فهذا عبدالله بن عمر رضي الله عنهما يلتقى أعرابياً فيسلم عليه، وينزل من

الرحمة التي هي في أصلها الرقة والعطف والرفقة. ولنتدبر قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَلْفٌ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾﴾ [الإشراء: ٢٣ - ٢٤].

يقول الطبري: في قوله (وَقَضَىٰ رَبُّكَ) اتحاد معنى البر وان اختلف تفسير اللفظ (بتصرف)، وعن ابن عباس (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) يقول: أمر وأمركم ان تحسنوا إلى الوالدين وكن لهما ذليلاً، رحمة منك بهما، تطيعهما فيما أمرك به ما لم يكن معصية، ولا تخالفهما فيما أحبا.^(١)

وقرن الأمر بالإحسان للوالدين بعبادته وحده جل وعلا يدل على شدة تأكيد وجوب بر الوالدين.^(٢) وللфخر الرازي، توجيه فريد حول البر بالوالدين واقترانها بعبادة الله فقال: (إنما أردف عبادة الله بالإحسان إلى الوالدين لوجوه).

أحدها: أن نعمة الله تعالى على العبد أعظم، فلا بد من تقديم شكره على شكر غيره ثم بعد نعمة الله فنعمة الوالدين أعم النعم، وذلك لأن الوالدين هما الأصل والسبب في كون الولد ووجوده كما أنهما منعمان عليه بالتربية، وأما غير الوالدين فلا يصدر عنه الإنعام بأصل الوجود، بل بالتربية فقط، فثبت أن

(١) جامع البيان (٥٨/٨)، وانظر: معاني القرآن، الزجاج (٤٩/٢).

(٢) أضواء البيان (٨٥/٣).

(٣) التفسير الكبير (١٦٥/٣ - ١٦٦) بتصرف.

الأبوين وتعبهما في التربية، فيزيده ذلك إشفاقاً لهما وحناناً عليهما.^(٣)

عن أبي أسيد مالك بن ربيع الساعدي رضي الله عنه قال: بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال: يا رسول الله، هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ فقال: (نعم، الصلاة عليهما والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وإكرام صديقهما).^(٤)

فخلاصة القول .. من أراد أن يرد إلى ربه مورداً حسناً في أخراه، ويضمن سعادة دنياه، فعليه بتمام التوحيد مقترناً بتمام الإحسان للوالدين، في القول والفعل.

• المطلب الثاني: الرحمة بالزوجة والأولاد

• الرحمة بالزوجة

وثَّق القرآن الكريم أقوى ارتباط بشري بين شخصين مختلفين ليكونا زوجين متكاملين على أسس من الرحمة والسكينة والمودة قبل أن يبني على ضوابط طاعة الزوجة وقوامه الرجل، قال تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الرُّوم: ٢١]. (لتسكنوا) أي: تأنسوا بها، فإن المجانسة من دواعي التضام والتعارف، (وجعل بينكم مودة ورحمة) أي: تواداً وتراحماً بعصمة الزواج، بعد أن لم يكن لقاء، ولا

حماره ليحمل عليه الأعرابي، ويهديه عمامته فيقول له حينها عبدالله بن دينار - رحمه الله -: أصلحك الله، إنهم يرضون باليسير، فيرد عليه ابن عمر قائلاً إن هذا كان وداً لعمر بن الخطاب، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إن أبر البر صلة الولد أهل ود أبيه).^(١) ويتحصل من النصوص السابقة واجبات خمس:

الأول: (فلا تقل لهما أف) أي لا تسمعهما قولاً سيئاً فيه أدنى تبرم ولا التأفف، وهو التضجر والتألم الذي هو أدنى مراتب القول السيئ، وذلك في أي حال، ولا سيما حال الضعف والكبر والعجز عن الكسب، لأن الحاجة إلى الإحسان حينئذ أشد وأولى وألزم، ففي الحديث: (رغم أنفه، رغم أنفه) قيل: من يا رسول الله؟ قال: (من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كلاهما ثم لم يدخل الجنة).^(٢)

الثاني: (ولا تنهرهما) أي ولا يصدر منك إليهما فعل قبيح.

الثالث: (وقل لهما قولاً كريماً)، أي: قل لهما قولاً ليناً طيباً مقروناً بالتوقير والتعظيم والأدب الجم.

الرابع: (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة)، أي: تواضع لهما بفعلك، بالرحمة بهما، والشفقة عليهما.

الخامس: (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً)، أي: أطلب لهما الرحمة من الله في حال كبرهما وعند وفاتهما، وخصصهما بالذكر ليتذكر العبد شفقة

(٣) التفسير المنير، الزحيلي (٥٦/١٥).

(٤) أخرجه أبو داود، رقم (٥١٤٢) (٣٣٦/٤).

(١) صحيح مسلم، كتاب البر والصلة، رقم (٢٥٥٢) (٨٥/١٦).

(٢) أخرجه مسلم، رقم (٢٥٥١) (١٩٧٨/٤).

ما بين الزوجين من المودة والرحمة^(٦).
و قال ﷺ: (أكمل المؤمنين إيماننا أحسنكم خلقاً وخياركم خياركم لنسائه خلقاً)^(٧)، فينبغي للعاقل أن يجمع أبواب الأجر لنفسه وأفضلها رحمة في أهله، قال ﷺ: (إنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجعل في فم امرأتك)^(٨).

• الرحمة بالأبناء

ولتكتمل سعادة بناء الأسرة كان للأبناء الحظ الوافر من الرحمة والشفقة. من الميلاد حتى الوفاة، فقد أمر تعالى المؤمنين بوقاية أنفسهم وأهليهم من النار، وذلك بتأديبهم، ونهيههم عن المعصية، وتعليمهم الحلال والحرام، رحمة بهم من النار، قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوًا أَنفُسَكُم وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التَّحْرِيمِ: ٦]، و قال ﷺ: (كلكم راع ..)^(٩)، وجاء في الأثر قول عمر رضي الله عنه أنه قال لرجل: (أدب ابنك، فإنك مسؤول عنه، ما أدبته، وما علمته؟ وهو مسؤول عن برك، وطواعيته لك)^(١٠)، وهذا الإثر واضح فيه مدى علاقة الرحمة والتواصي بين الأبناء والآباء.

سبب يوجب التعاطف من قرابة أو رحم^(١١).
فقد رسم الإسلام لذلك البناء طريقاً معتمداً على العدل والإنضباط ليدل على أهمية دور كل من الزوجين في حماية تلك الخلية، فالزوج مؤهل للحراسة والقوامة، وليس للتعسف والقهر، قال تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [النِّسَاءِ: ٣٤] والزوجة تعينه وتطيعه وتخدمه راغبة سعيدة، تحت ذلك السقف تذوب وتنصهر الخلافات، وليظل لها نظرة الرحمة، وابتسامه الرضا، وكف الأذى، وسط الإحترام المتبادل والحلم والمداراة، قال تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النِّسَاءِ: ١٩]، لآلفة بين زوجين أعظم مما بين الزوجين^(١٢)، ومحبة الزوجين لا تقاس بمحبة غيرهما؛ لأن الله قال في حقهما^(١٣): ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُم مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [الرُّوم: ٢١]. فجعل بين كل زوجين مودةً ومحبةً، فالزوجان يكونان من قبل التزاوج متجاهلين فيصبحان بعد التزاوج متحابين، وجعل بينهما رحمة فهما قبل التزاوج لا عاطفة بينهما فيصبحان بعده متراحمين كرحمة الأبوة والأمومة^(١٤).

فإن الرجل يمسك المرأة إما لمحبه لها، أو لرحمة بها، بأن يكون لها منه ولد، أو محتاجة إليه في الإنفاق^(١٥)، فلا تجد بين ﷺ حد في الغالب مثل

(٦) تيسير الكريم الرحمن، السعدي ص ٩٦٣.
(٧) الترغيب والترهيب (٣ / ٣٥٨) إسناده صحيح أو حسن.
(٨) متفق عليه.
(٩) بخاري ومسلم.
(١٠) البغدادي: الفقيه والمتفقه (١ / ٤٧)، ابن القيم: تحفة المودود بأحكام المولود ابن القيم (ص: ١٣٧).

(١) القاسمي، محاسن التأويل (١٣ / ص ٤٧٧٢).
(٢) تفسير القرآن العظيم ابن كثير ٣/٣٥٣.
(٣) تيسير الكريم الرحمن: ٦١.
(٤) التحرير والتنوير، ابن عاشور، ٧١/٢١.
(٥) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير ٦/٣٠٩.

• **المطلب الثالث: الرحمة بالأخوة**

أجمل ما قيل في الإخوة أنهم إخوان الصفاء خير مكاسب الدنيا ، هم زينة في الرخاء، وعدة البلاء ، ومعونة على الأعداء، هم روابط الأم والأب ، وهم صلب الرحم الذي وصى الله تعالى به قائلاً: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝﴾ [النساء: ١].

وفي قصة نبي الله يوسف عليه السلام أروع مثال قرآني عن رحمة الأخ بإخوته رغم ما يمضى ومضى من نزع الشيطان بين الإخوة، هذا يوسف الإحسان (عليه السلام) سريعاً ما يطوي صفحة سوداء، متغافلاً عن ماضيها الحزين، ليرحم إخوة له جاؤوه يتوسمون فيه الكرم والإحسان، فكان ما أرادوا، قال عليه السلام لإخوته: ﴿قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ أَيُّومٌ يَعْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝﴾ [يوسف: ٩٢]، وكان (عليه السلام) حليماً موفقاً، لا تثريب أي: لا تعيير ولا توبيخ ولا لوم عليكم، وقال الزجاج: المعنى لا إفساد لما بيني وبينكم من الحرمة ، وحق الإخوة ، ولكم عندي العفو والصفح ، وأصل التثريب الإفساد.^(١)

ولنا إلماحة لطيفة بين النبيين الكريمين موسى وأخاه هارون عليهما السلام ، قال تعالى في حق موسى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝﴾ [مريم: ٥٣]، قد أعلمنا الله تعالى أن الأخ سند لا يميل،

وأمان لا يخيب، لذلك استجاب الله تعالى لدعوة موسى في منح أخاه هارون المشاركة في النبوة ، فهل بعد هذه الصلوات من رحمت! ، فموسى علم عميق حاجته لأخيه ، وهارون عليه السلام قبل الإنضمام بجانب أخاه حباً وسنداً يدفعه لذلك شفقتة ورحمته وحبه لأخيه موسى عليه السلام، فعليكم معاشر الإسلام بالتواصي بالأخوة فهم السد الذريع ، واجتنبوا الخلاف والتناحر رحمة بأنفسكم، وإرضاء لربكم، وشفقة بوالديكم. (إن الرحمة لا تنزل على قوم فيهم قاطع رحم)^(٢).

• **المطلب الرابع: الرحمة بذوي القربى**

القربة في اللغة: يقال قرب يقرب قرباً، وفلان ذو قرابتي، وهو من يقرب منك رحماً.^(٣)

والقربة في الاصطلاح: العلاقة بين الأرحام بسبب النسب أو المصاهرة أو الرضاع.^(٤) والقربة والرحم بمعنى واحد، بحيث يطلق كل منهما على العلاقة بين الأرحام بسبب النسب أو المصاهرة أو الرضاع، إلا أن في لفظة الأرحام معنى الحث والترغيب على صلة الرحم، وآيات القرآن الواردة في فضل الرحم وحقها وتحريم عقوقها يدخل في حكمها ذوي القربى تبعاً.

يقول القرطبي: وبالجملة فالرحمة على وجهين: عامة وخاصة، فالعامة رحم الدين. وأما الرحم الخاصة وهي رحم القربة من طرفي الرجل أبيه وأمه،

(٢) رواه البخاري في الأدب المفرد القربى .

(٣) معجم مقاييس اللغة (٨٠/٥).

(٤) القاموس الفقهي، سعدي أبو جيب (ص ٢٩٨).

(١) تفسير القرطبي، ص ٢٢٥.

يوثق عاطفة التراحم بين بيوت المسلمين والتي تتألف منها الأمة بشكل عام، ذلك أن عاطفة التراحم وداعية التعاون إنما تكونان على أشدهما وأكملهما في الفطرة بين الوالدين والأولاد، ثم بين سائر الأقربين، فمن فسدت فطرته حتى لا خير فيه لأهله، فأى خير يرجى منه للبعءاء والأبعدين.^(١)

كما أن العرب في جاهليتهم قد حرفوا حقوق القرابة فجعلوها سبب تنافس وتحاسد وتقاتل فقطعوا بذلك أرحامهم، وهذا ما حذرنا الله تعالى منه في قوله: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ ۗ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ۗ﴾ [مُحَمَّد: ٢٢ - ٢٣].

ويقول سبحانه ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۗ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۗ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۗ﴾ [البقرة: ٢١٥].

قال الطبري: يعني بذلك جل ثناؤه يسألك أصحابك يا محمد أي شيء ينفقون من أموالهم فيتصدقون به؟، وعلى من ينفقونه فيما ينفقونه ويتصدقون به؟ فقل لهم: ما أنفقتم من أموالكم وتصدقتم به، فأنفقوه وتصدقوا به واجعلوه لأبائكم وأمهاكم وأقربيكم، ولليتامى منكم، والمساكين، وابن السبيل، فإنكم ما تأتوا من خير وتصنعوه إليهم فإن الله به عليم، وهو مُخصيه لكم حتى يوفيككم

فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة، كالنفقة وتفقد أحوالهم، وترك التغافل عن تعاهدكم في أوقات ضرورتهم، وتؤكد في حقهم حقوق الرحم العامة، حتى إذا تزاومت الحقوق بدئ بالأقرب فالأقرب.^(١) وتعددت النصوص القرآنية الدالة على الرحمة بذوي القربى والأقارب في كثير من السور، وماذاك إلا للتنبيه على عظيم حقهم، فقد يغفل الناس ويتهاونون بحقوق الأقربين مع حرصهم على التودد للأبعد لاجتلاب مصلحة أو دفع مضرة.

ولا يزال هذا الخلق متفشياً بين الناس حتى وقتنا الحالي، لذلك نجد عدداً من الآيات التي تحض الناس بشكل عام والمسلم على الخصوص بجعل ذوي القربى هم في مقدمة من يهتم بهم.

وسأقتصر على ذكر الآيات الواردة بلفظ (ذوي القربى) دون إدراجهم في معنى أولو الأرحام.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ۗ﴾ [البقرة: ٨٣].

والإحسان نهاية البر وغايته وهو داخل في معنى الرحمة وجزء منها، وإنما أمر بالإحسان لـ (ذوي القربى) بعد الوالدين لبيان ربتهم وتقديمهم على من سواهم من (اليتامى والمساكين) لحكمة عظيمة، ذلك أن الإحسان (لذوي القربى) بالقول والفعل إنما

(٢) محاسن التأويل (١٧٩/٢)، تفسير المنار (٣٠٣/١) بتصرف.

(١) الجامع لأحكام القرآن (١٦/٢٤٧ - ٢٤٩).

بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ [البقرة: ١٨٠].

يقول ابن كثير: اشتملت هذه الآية الكريمة على الأمر بالوصية للوالدين والأقربين. وقد كان ذلك واجبا على أصح القولين قبل نزول آية الموارث، فلما نزلت آية الفرائض نسخت هذه، وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله، يأخذها أهلها حتما من غير وصية ولا تحمل منة الموصي، ولهذا جاء الحديث في السنن وغيرها عن عمرو بن خارجة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يخطب وهو يقول: (إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث).^{(٤)(٥)}

ومن خلال هذه النصوص يتبين أن الوصية للأقارب غير الوارثين مستحبة وليست واجبة.^(٦) إلا أن باب الصدقة لهم ومواساتهم بالمال يُعدّ من الإحسان الذي رغب الباري به، حيث يقول: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَعَاقَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

والبر: هو كل ما يتقرب به إلى الله من الإيمان به وصالح الأعمال وفاضل الأخلاق، (وأتى المال على حبه) أي: أعطاه، وذوو القربى هم المحتاجون، وهم أحق الناس بالبر، إذ المركوز في الفطرة أن الإنسان

أجوركم عليه يوم القيامة، ويشيبكم على ما أطعتموه بإحسانكم عليه.

والخير الذي قال جل ثناؤه في قوله (قل ما أنفقتم من خير)، هو المال الذي سأل رسول الله ﷺ أصحابه من النفقة منه، فأجابهم الله عنه بما أجابهم به في هذه الآية.^(١)

ويقول سبحانه وتعالى: ﴿وَعَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ [الإسراء: ٢٦].

اختلف المتأولون في (ذي الربي) فقال الجمهور: الآية وصية للناس كلهم بصلة قرابتهم، خوطب بذلك النبي ﷺ والمراد الأمة والحق في هذه الآية ما يتعين له صلة الرحم وسد الخلة والمواساة عند الحاجة بالمال والمعونة بكل وجه.^(٢)

قال ابن الجوزي: في قوله: ﴿وَعَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ [الإسراء: ٢٦] في حقهم ثلاث أقوال: أحدها: أن المراد به: برهم وصلتهم، والثاني: النفقة الواجبة لهم وقت الحاجة، والثالث: الوصية لهم عند الوفاة.^(٣)

والوصية: مشروعة في وجوه الخير المتعددة، ولكنها تستحب للأقارب غير الوارثين، لأن الوصية لهم لون من ألوان الإحسان والرحمة التي أمر الله بها لذوي القربى لأن ذلك نوع من أنواع التكافل والتعاقد ومدعاة للتألف.

قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾

(٤) أخرجه أبو داود رقم (٢٨٧٠) (١١٤/٣)، وصححه الألباني

في صحيح الجامع رقم (١٧٨٩).

(٥) تفسير ابن كثير (٣٦٠/١).

(٦) أحكام القرآن، ابن العربي (١٠٣/١).

(١) جامع البيان (٢٩١/٤).

(٢) المحرر الوجيز (٤٥٠/٣).

(٣) زاد المسير (٢٠/٣).

المبحث الرابع

حديث القرآن عن الرحمة في المجتمع

- وفيه أربعة مطالب :

• المطلب الأول: الرحمة بالجار

هي من الروابط الجميلة التي يتقوى بها المجتمع وتشد بها أواصره، قال تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْحَيَاتَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦] ، القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النساء: ٣٦].

اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك، فقال بعضهم: معنى ذلك والجار ذي القرابة والرحم منك. ذكر من قال ذلك: حدثني المثنى، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قوله: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النساء: ٣٦] يعني: الذي بينك وبينه قرابة. وعن قتادة قال: ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النساء: ٣٦] إذا كان له جاره رحم، فله حقان اثنان: حق القرابة، وحق الجار^(٤). القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦].

اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك، فقال بعضهم: معنى ذلك: والجار البعيد الذي لا قرابة بينك وبينه. ذكر من قال ذلك: ابن عباس - رضي

يألم لفاقة ذوي رحمة وعدمهم أشد ما يألم لغيرهم، فهو يرى أن هوانه بهوانهم وعزه بعزهم، فمن قطع رحمه وامتنع عن مساعدتهم وهم يأسون، وفي نعمة من الله وفضل فقد بعد عن الدين والفترة، وجاء في الحديث أن رسول الله ﷺ قال: (إن الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنتان صدقة وصلة)^(١) أي: صدقة وصلة رحم.

ومما ورد في السنة في فضل صلة الرحم والحث عليه أحاديث عدة، منها ما روي عن عبدالله بن سلام رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (صلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام)^(٢). فمن أسباب دخول الجنة دار المتقين صلة الرحم وسلوك كل سبيل يؤدي إليها.

* * *

(١) أخرجه أحمد رقم (١٦٢٢٦) (١٦٤/٢٦)، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٨٤٤) (١/٥٩١).

(٢) تفسير المراغي (٢/٥٦).

(٣) رواه الترمذي وصححه رقم (١٦٩٧) (٤/٦٥٢).

(٤) تفسير جامع البيان في تفسير القرآن / الطبري (ت ٣١٠ هـ).

الكريم في غير ما موضع عباده المؤمنين بالإحسان إليه والرأفة به والعطف عليه، وبالعدل معه وإنصافه والإنفاق عليه ورعايته وتنمية ماله وحسن مخالطته والتحذير من قهره واستغلاله وأكل ماله بغير وجه حق.

كل هذه المعاني السامية إنما هي جزء من الرحمة التي هي النبع الأصيل لهذه الرحمات ومشتقة من معانيها. يقول تعالى: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ) [البقرة ٨٣].

تشير الآية الكريمة إلى أن الإحسان إلى اليتيم من بنود المواثيق والعهود التي أخذها الله سبحانه على الأمم والشعوب، وهذا الإحسان حق أصيل لليتامى وليس تفضلاً من الناس. والرحمة في اليتيم تعم كل إحسان قولي وفعلي مما هو إحسان إليهم، وفيه النهي عن الإساءة إليهم.

وللإحسان ضدان: الإساءة وهي أعظم جرماً، وترك الإحسان بدون إساءة وهذا محرم لا يجب أن يلحق بالأول. (٤)

كما أوجب الحق سبحانه العدل معه كما قال: ﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَالِمًا﴾ [النساء: ١٢٧] ، يقول الشنقيطي: والقسط هو العدل ولم يبين هذا

الله عنه - وعن السدي قوله: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦] الجار الغريب يكون في القوم، وعن قتادة وابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦] جارك من قوم آخرين^(١).

كما ورد عن النبي ﷺ أن رجلاً قال له: يا رسول الله (إن فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصيامها وصدقاتها غير أنها تؤذي جيرانها بلسانها فقال: لا خير فيها هي في النار، ثم قال يا رسول الله إن فلانة تصلي المكتوبة وتتصدق بالأثوار من الأقط ولا تؤذي أحداً فقال رسول الله: هي في الجنة)^(٢)، وتبلغ وصية الرسول الكريم بالجار حداً من الأهمية والخطورة يجعل الإحسان إليه، ورد السلام وإجابة الدعوة، والتنزه عن أذاه، وحفظ عرضه، وتفقد حاجته علامة من علامات الإيمان بالله واليوم الآخر ونتيجة حتمية من نتائجه الحسان.

• المطلب الثاني: الرحمة باليتيم

أصل اليتيم في اللغة من الإنفراد، واليتيم من فقد أباه، وإن فقد أمه مع أباه كان يتيماً أيضاً، وسيد الأنام محمد ﷺ توفي والده وأمه حامل به، واجتمع عليه بعد فقد أبيه فقد أمه وهو طفل لم يبلغ سن العاشرة، وكانوا يسمونه يتيماً أبي طالب.

واليتيم اصطلاحاً: الصغير الذي فقد أباه وهو دون سن البلوغ^(٣)، وقد وصى الله تعالى في كتابه

(١) المصدر السابق.

(٢) رواه أحمد.

(٣) تهذيب اللغة (٢٤١/١٤)، والمفردات (ص ٨٨٩)، وأحكام

القرآن للجصاص (٨٥/٣).

(٤) انظر: التحرير والتنوير (٥٨٣/١).

يحسن الرجل لأبنائه ورعيته، إذ يقول: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٢٠].

روى سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الأنعام: ١٥٢]، و﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ [البقرة: ٢٢٠].

[البقرة: ١٠]، انطلق كل من كان عنده يتيمٌ فعزل طعامه من طعامه وشرابه من شرابه، فجعل يضل الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسد. فاشتد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]، فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم.^(٤)

فتأويل الآية إذا: ويسألك يا محمد أصحابك عن مال اليتامى، وخلطهم أموالهم به في النفقة والمطاعمة والمشاركة والمساكنة والخدمة، فقل لهم: تفضلكم عليهم بإصلاحكم أموالهم من غير مرزئة شيء من أموالهم، وغير أخذ عوض من أموالهم على إصلاحكم ذلك لهم خير عند الله وأعظم لكم أجراً، لما لكم في ذلك من الأجر والثواب، وخير لهم في أموالهم في عاجل دنياهم، لما في ذلك من توفر أموالهم عليهم.^(٥)

القسط الذي أمر به لليتيم، ولكنه أشار له في مواضع آخر، كقوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ [الأنعام: ١٥٢]. وقوله: ﴿قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. وقوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ [الضحى: ٩]. وقوله: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ونحو ذلك في الآيات.^(١)

ومن الرحمة في اليتيم: إطعامه والإنفاق عليه، وهذا من أفضل وجوه نفقة المسلم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْبَنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٥]. قال الواحدي: إن الإنفاق في هذه الآية لا يراد به الصدقة عن الموت، وإنما يراد به النفع في الدنيا والإيثار بما يتقرب به الإنسان إلى الله تعالى، فأخبر الله تعالى أن من قصد ذلك ينبغي له يبر بذلك المذكورين في هذه الآية.^(٢)، وحذر المولى سبحانه من الإساءة إلى اليتيم، فقال جل شأنه: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١٠﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿١١﴾﴾ [الماعون: ١-٢]. والمعنى هل عرفت الذي يكذب بالجزاء أو بالإسلام، إن لم تعرفه أو إن أردت أن تعرفه فهو الذي يدفع اليتيم دفعاً عنيفاً ويزجره زجراً قبيحاً.^(٣)، وأمر سبحانه بحسن مخالطته كما

(١) أضواء البيان (٣١٦/١).

(٢) التفسير الوسيط، الواحدي (٣١٨/١).

(٣) تفسير القاسمي (٦٢٧٢/١٧).

(٤) أخرجه أبو داود برقم (٤١٨٣) (١١٤/٣).

(٥) جامع البيان (٣٨٠/٢).

على نواب الدهر، ولن تتحقق هذه الصورة المشرقة للمجتمع المسلم لو ترك الناس ضمائرهم ومشاعرهم، فأوجب الإنفاق وندب إلى العطاء على أهل اليسر والغنى وجعله حقاً لا يجوز التفريط فيه بحال، فقال جل من قائل: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿٢٤﴾ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾﴾ [المعارج: ٢٤ - ٢٥].

وحاصل كلام الناس في التفرقة بين الفقير والمسكين ثلاثة أقوال:

الأول: أن الفقير أحسن حالاً من المسكين.

الثاني: أن المسكين أحسن حالاً من الفقير.

الثالث: أنهما صنف واحد وهو الذي لا شيء له فجعلهما سواء.^(٣)

قال الطبري: والأولى عندي بالصواب قول من قال: (الفقير) هو ذو الحاجة ومع حاجته يتعفف عن مسألة الناس والتذلل لهم في هذا الموضع، و (المسكين) هو المحتاج المتذلل للناس بمسألتهم.^(٤)

قال ابن كثير: إنما قدم الفقراء لأنهم أحوج من البقية على المشهور لشدة فافتهم وحاجتهم.^(٥) وقال القرطبي: ظاهر اللفظ يدل على أن المسكين غير الفقير، وأنهما صنفان إلا أن أحد الصنفين أشد حاجة من الآخر، فمن هذا الوجه يقرب، قول من جعلهما صنفاً واحداً.^(٦)

(٣) لسان العرب، ابن منظور (٦٠/٥) (٢١١/١٣).

(٤) تفسير الطبري (٣٩٦/١).

(٥) تفسير ابن كثير (١٧٧/٤).

(٦) الجامع لأحكام القرآن (١٥٨/٨).

وبالنظر في نصوص القرآن العديدة في شأن اليتيم فإنه يمكن تصنيفها إلى خمسة أبواب كلها تدور حول دفع المضار عنه، وجلب المصالح له في ماله وفي نفسه، فهذه أربعة وفي حالة الزوجية وهي الخامسة.^(١)

ويستخلص مما سبق أن المراد بالرحمة في اليتامى هي كل وجوه البر والإحسان في معاملتهم وبفعل الواجبات والمندوبات وجميع الطاعات الظاهرة والباطنة وكل ما يتقرب به إلى الله من الإيمان به وصالح الأعمال، لأن اليتامى لا كاسب لهم، وليس لهم قوة يستغنون بها، وهذا من رحمة الله تعالى بالعباد، الدالة على أنه تعالى أرحم بهم من الوالد بولده، فالله قد أوصى العباد، وفرض عليهم في أموالهم الإحسان إلى من فقد آبائهم، ليصيروا كمن لم يفقد والديه، ولأن الجزء من جنس العمل فمن رحم يتيم غيره رحم يتيمة.^(٢)

• المطلب الثالث: الرحمة بالفقير والمسكين

الفقراء والمساكين جزء لا يتجزأ من كيان أي مجتمع، فهم يشكلون الغالبية العظمى في المجتمعات الإنسانية، ولأجل تحقيق الأخوة الإيمانية بين المسلمين ونشر مبدأ التكافل الاجتماعي بينهم ليكونوا مجتمعاً متكاملماً متآزرماً متعاوناً يأمن فيه العاجز والضعيف والقاصر، ويشعرون أنهم يعيشون بين قلوب رحيمة ونفوس زكية محبة لهم الخير ومعينة لهم

(١) أضواء البيان، الشنقيطي (٥٦٤/٨).

(٢) انظر: التحرير والتنوير (٧/٤)، نظم الدرر، البقاعي

(٣/٥٣)، تيسير الكريم الرحمن (٨٣).

وقد حثت نصوص القرآن الكريم على وجوب

إيتاء حق الفقراء والمساكين، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبَهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ٦٠]. ولم يجمع القرآن الكريم بين هذين الوصفين إلا في هذا النص.

ولما كان طمع البشر في المال لا حد له، وقد يكون الغني أشد طمعاً فيه من الفقير، وكان غير المعصوم من أولياء الأمور، ومن الأغنياء عرضة لاتباع الهوى في قسمة الصدقات، بين الله تعالى مصارفها بنص كتابه قال: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ [التَّوْبَةُ: ٦٠] هذه الآية ناطقة بوجوب قصد الصدقات الواجبة على الأصناف المنصوصة فيها دون غيرهم.^(١)

قال رسول الله ﷺ: (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وإنما أنا قاسم والله المعطي).^(٢)، قال الطبري: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب: قول من قال: الفقير هو ذو الفقر أو الحاجة، ومع حاجته يتعفف عن مسألة الناس والتذلل لهم في هذا الموضوع، والمسكين هو المحتاج المتذلل للناس بمسألته. وإنما قلنا إن ذلك كذلك، وإن كان الفريقان لم يُعْطَا إلا بالفقر والحاجة، دون الذلة والمسألة لإجماع الجميع من أهل العلم أن المسكين، إنما

يعطى من الصدقة.

ومن رحمة الله بالفقير فقد حفظ كرامته وصان عرضه بمراعاة شعورهم في دفع الصدقات بأفضلية إخفائها كما في قوله تعالى: ﴿إِن تُبَدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِن تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّن سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [البَقَرَةُ: ٢٧١].^(٣)

وامتدح الله سبحانه الفقير المتعفف المستور الحال كريم النفس متنزه عن سؤال الناس رغم حاجته فقال سبحانه: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [البَقَرَةُ: ٢٧٣].

قال الغزالي: ينبغي أن يطلب بالفحص عن أهل الدين في كل محلة، ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل، ممن يكون مستتراً مخفياً حاجته لا يكتر البث والشكوى. أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته. فهو يتعیش في جلباب التجمل. فثواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال. كما ينبغي أن يطلب بصدقته من تزكو به الصدقة، كأن يكون من أهل علم. فإن ذلك إعانة له

(٣) وللعلماء كلام طويل في المقارنة بين الإخفاء والإظهار في هذا الصدد. انظر: معاني القرآن، النحاس (٣٠١/١)، وزاد المسير، ابن الجوزي (٢٢٦/١)، وأحكام القرآن، ابن عربي (٤٧٢/١).

(١) تفسير المنار (٤٢٣/١٠).

(٢) أخرجه البخاري برقم (٢٩٤٦) (٢٥٠/٦).

وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ ﴿البقرة: ٨٣﴾
 والتصديق عليهم بالطعام والشراب فقال سبحانه
 وتعالى: ﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا
 وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ [الإنسان: ٨].
 كما جعل لهم نصيباً من الكفارات المالية قال
 تعالى: ﴿فَكَفَّرْتُمُوهُوَ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ
 مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴿٨٩﴾
 [المائدة: ٨٩].

ويتضح لنا مدى سعة رحمة الله سبحانه بالفقير
 والمساكين ورعايته لهم والآيات كثيرة في هذا
 الباب، وما جاء في السنة في بيان رحمة الله سبحانه
 ورسوله ﷺ بالفقير والمساكين.

• المطلب الرابع: الرحمة بأخوة الإسلام

نوه الله تعالى الرحمة لدى المؤمنين في كتابه العزيز
 في معرض الإمتنان والثناء، قال تعالى في شأن ذلك،
 مادحاً من اتصف به، قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ ﴿١٧﴾ [البلد: ١٧]،
 قال ابن عاشور: (وخص بالذكر من أوصاف المؤمنين
 تواصيهم بالصبر، وتواصيهم بالمرحمة، لأن ذلك
 أشرف صفاتهم بعد الإيمان، فإن الصبر ملاك الأعمال
 الصالحة كلها، لأنها لا تخلو من كبح الشهوة النفسانية
 وذلك من الصبر، والمرحمة ملاك صلاح الجماعة
 الإسلامية، قال تعالى: ﴿رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ ﴿٢٩﴾ [الفتح: ٢٩] قال
 البغوي: (متعاطفون متوادون بعضهم لبعض، كالولد
 مع الوالد)^(١)، وقال ابن جرير: (رقيقة قلوبهم بعضهم

على العلم. والعلم أشرف العبادات مهما صحت
 فيه النية. وكان ابن المبارك يخصص بمعروفه أهل
 العلم. ف قيل له: لو عممت! فقال: إني لا أعرف بعد
 مقام النبوة أفضل من مقام العلماء. فإذا اشتغل
 قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على
 التعلم. فتفريغهم للعلم أفضل.^(١)

ومن رحمته بالفقير والمساكين أن رفع من قدرهم،
 فالفقر وقلة ما في اليد ليست عيباً ينقصهم، بل
 حث على تزوج الفقراء مع وعد الله تعالى لهم بالغنى
 بسبب الزواج، فقال سبحانه: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَّمَىٰ
 مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ
 يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿٣٢﴾ [النور: ٣٢].

ومن رحمة الله سبحانه الواسعة بالفقير والمساكين
 أن جعل لهم نصيباً في مصارف شرعية كثيرة منها
 نصيبهم في الغنيمة، قال تعالى: ﴿* وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا
 غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ ﴿٤١﴾ [الأنفال: ٤١].

ونصيبهم عند حضور القسمة، قال تعالى: ﴿وَإِذَا
 حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ
 فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿٨﴾ [النساء: ٨].
 ونصيبهم من النفقة، قال تعالى: ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ
 مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
 وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴿٢١٥﴾ [البقرة: ٢١٥].

والإحسان إليهم كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

لبعض...^(١)، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ويعرف شرف كبيرنا)^(٢)، وقد ربط ابن القيم رحمه الله مقدار ما عند المؤمن من الرحمة هو مقدار ما عنده من والهدى، فكلما اتصف بالهدى كان العبد أكمل المؤمنين إيماناً وأعظمهم رحمة^(٣)، إن الرحمة بين الخلق من أكبر الأسباب الجالبة لرحمة الله، فمن أراد رحمة ربه فليرحم الخلق، قال السعدي: (... من آثار تراحم العباد لبعضهم البعض التمتع بخيرات الدنيا وخيرات الآخرة، وفقدتها من أكبر موانع رحمة الله للناس..)^(٤)، قال تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦]، وهم المحسنون في عبادة الله، المحسنون إلى عباد الله، والإحسان إلى الخلق أثر من آثار رحمة العبد بهم^(٥). فعلىنا معاشر الإسلام التخلق بالرحمة لما لها من آثار عظيمة في وحدة صفوفنا ونقاء حياتنا وشفاء آخرتنا ورضاربنا عز وجل.

• المطلب الخامس: الرحمة بغير المسلمين

قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِن دِينِكُمْ أَنْ

تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المتحنة: ٨] هذه الآية أصل في معاملة غير المسلمين المعاهدين وحكمها باق غير منسوخ، قال الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله: معنى الآية الرخصة في الإحسان إلى الكفار والصدقة عليهم إذا كانوا مسالمين بموجب عهد أو أمان أو ذمة.

فالإحسان إلى الكفار غير الحربيين، ولا المساندين لأعداء الدين، لا بأس به ولا حرج فيه، قال ابن كثير: أي لا ينهاكم الله عن الإحسان إلى الكفرة الذين لا يقاتلونكم في الدين، كالنساء والضعفة منهم (أن تبروهم) أي: تحسنوا إليهم (وتقسطوا إليهم) أي: تعدلوا.

وقال السعدي في تفسيره: أي: لا ينهاكم الله عن البر والصلة، والمكافأة بالمعروف، والقسط للمشركين، من أقاربكم وغيرهم، حيث كانوا بحال لم ينتصبا لقتالكم في الدين والإخراج من دياركم، فليس عليكم جناح أن تصلوهم، فإن صلتهم في هذه الحالة لا محذور فيها ولا مفسدة.

بل المسلم مأمور بالإحسان العام، كما قال الله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ [البقرة: ٨٣].

كما حرصت السنة كل الحرص على الإحسان والعدل مع غير المسلمين، وحثت في بطونها عدداً من النصوص التي بين عاقبة الظلم خاصة ظلم أهل الذمة، وتوعد من ظلمهم بأن يكون رسول الله حجيجه يوم القيامة، منها قوله ﷺ: «ألا من ظلم معاهداً أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه

(١) تفسير الطبري ٢/ ٣٢١.

(٢) أخرجه أبو داود، كتاب الأدب، باب في تنزيل الناس منازلهم (٢٦١/٤) رقم: (٤٨٤٢)، وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة، (٤/ ٣٦٨)، برقم (١٨٩٤).

(٣) إغاثة اللهفان، ج ٢، ص ١٧٣.

(٤) تفسير السعدي. بتصرف.

(٥) بهجة قلوب الأبرار، ص ٢٦٩،

الخاتمة والتناج

• خلاصة البحث:

- (١) الرحمة صفة من صفات الكمال لله عز وجل، ومنها اشتق اسمه "الرحمن" و "الرحيم" سبحانه.
- (٢) القرآن الكريم نعمة مسداة ورحمة مهداة من رب العالمين للبشرية جمعاء.
- (٣) النبي ﷺ هو نبي الرحمة والمرحمة للعالمين، والمثل الأعلى والقدوة المثلى.
- (٤) الرحمة بالوالدين أولى المقاصد السامية بعد عبادة الله سبحانه.
- (٥) اعتنى الإسلام بالأسرة عناية بالغة ووضع أسس من العلاقات الإنسانية المبنية على الرحمة والمعروف لتستديم الأسرة في وسط من الرحمة لتقوم بدورها في عبادة ربها وإصلاح مجتمعتها.
- (٦) تناول القرآن الكريم للأخوة ضمن الحديث عن صلة الأرحام، فقرن الأمر بتفواه بالأمر ببر الأرحام والنهي عن قطيعتها؛ ليؤكد هذا الحق.
- (٧) من أوثق عرى الترابط الاجتماعي صلة الرحم ورعاية اليتيم.
- (٨) الرحمة بالفقير والمسكين من أكد الحقوق الواجبة في مصارف الزكاة والتي هي الركن الثالث من أركان الإسلام.
- (٩) الحرص على إيجاد ودعم كل الوسائل المعينة على تقوية أو اصر الأخوة الإسلامية، والحفاظ على حقوقها بما ينهض بالأمة لتقوم بواجبها الحقيقي.

شيئا بغير طيب نفس فأنا حجيجه يوم القيامة» وفي صحيح البخاري أن عمر رضي الله عنه كان يقول «أوصيكم بذمة الله فإنها ذمة نبيكم»، قال ابن حجر رحمه الله «البر والصلة والإحسان لا يستلزم التحابب والتوادد المنهى عنه» لكن التزاور والصدقة وعبادة المرضى والوفاء بالعهد، وكل ما يحبب الإسلام إليهم ويقربهم إليه.

* * *

(١٠) الرحمة بغير المسلمين لا تقل أهمية عن الرحمة بين المسلمين، لأنه يعكس الوجه المشرق للإسلام بما يشجع الآخرين بالالتحاق بأهله عن قناعة وفوة.

فهرس المصادر والمراجع

١- أحكام القرآن للجصاص، أحمد بن علي أبو بكر الرازي الجصاص الحنفي، ت ٣٧٠هـ، المحقق: محمد صادق القمحاوي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥هـ.

* * *

٢- أحكام القرآن، لابن العربي، القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر بن العربي المعافري الاشيلي المالكي، ت ٥٤٣هـ، المحقق: محمد عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ٣، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م.

٣- أخبار النحويين البصريين ومراتبهم وأخذ بعضهم عن بعض، للإمام أبي سعيد الحسن بن عبد الله السيرافي، ت ٣٦٨هـ، تحقيق: د/ محمد إبراهيم البناء، طبعة دار الاعتصام، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

٤- الأدب المفرد، للإمام محمد بن إسماعيل، أبو عبد الله البخاري، ت ٢٥٦هـ، تحقيق: كمال يوسف الحوت، طبعة عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.

٥- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى، ت ٩٨٢هـ، دار المصحف - مكتبة ومطبعة عبد الرحمن محمد - القاهرة.

٦- الاستيعاب في معرفة الأصحاب، للإمام أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر

ت ٦٤٦هـ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة دار الفكر العربي، القاهرة، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

١٣- البحر المحيط في التفسير، أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، ت ٧٤٥هـ، المحقق: صدقي محمد جميل، الناشر: دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠هـ.

١٤- بدائع الفوائد، ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

١٥- التاريخ الكبير، للحافظ الإمام أبي عبدالله محمد بن إسماعيل، ت ٢٥٦هـ، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٧هـ، ١٩٨٦م.

١٦- تجريد أسماء الصحابة، للإمام شمس الدين أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ت ٧٤٨هـ، راجعه: صالح بنت الحكيم شرف الدين، طبعة بومباي، الهند، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.

١٧- الترغيب والترهيب، للحافظ الإمام زكي الدين عبدالعظيم بن عبدالقوي المنذري، ت ٦٥٦هـ، تحقيق: مصطفى محمد عمارة، طبعة دار الحديث، القاهرة، دار الريان للتراث، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

١٨- التعريفات، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، ت ٨١٦هـ، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

القرطبي، ت ٤٦٣هـ، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبدالموجود، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

٧- أسد الغابة في معرفة الصحابة، للإمام الحافظ عزالدين بن الأثير أبي الحسن علي بن محمد الجزري، ت ٦٣٠هـ، طبعة مطبعة دار الشعب، بدون تاريخ.

٨- الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، ت ٦٧١هـ، تحقيق: الشيخ عرفان العشا الدمشقي، نشر: المكتبة العصرية، بيروت، ط ١، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.

٩- الإصابة في تمييز الصحابة، للحافظ الإمام شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت ٨٥٢هـ، تحقيق: علي محمد البيجاوي، طبعة نهضة مصر، القاهرة، ١٣٨٣هـ - ١٩٧٠م.

١٠- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي، ت ١٣٩٣هـ، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.

١١- الأعلام تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستشرقين والمستعربين، لخير الدين الزركلي، طبعة دار العلم للملايين، الطبعة السادسة، ١٩٨٤م.

١٢- أبناء الرواة على إنباه النحاة، للوزير جمال الدين أبي الحسن علي بن يوسف القفطي،

- ١٩- تفسير التحرير والتنوير، للإمام الشيخ محمد الطاهر بن عاشور، ت ١٣٩٣هـ، طبعة الدار التونسية للنشر، ١٩٨٤م.
- ٢٠- تفسير الطبري (جامع البيان)، للحافظ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، ت ٣١٠هـ، طبعة دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٤م.
- ٢١- تفسير القاسمي، تفسير القاسمي، محاسن التأويل، محمد جمال الدين القاسمي، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، الناشر: عيسى البابي الحلبي، القاهرة، ط ١، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م.
- ٢٢- تفسير القرآن الحكيم، تفسير المنار، محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين، ت ١٣٥٤هـ، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠م.
- ٢٣- تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، للحافظ أبي الفداء إسماعيل عماد الدين بن عمر بن كثير القرشي، ت ٧٧٤هـ، طبعة دار الشعب، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٩٠هـ - ١٩٧١م.
- ٢٤- تفسير القرآن، السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي، ت ٤٨٩هـ، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الناشر: دار الوطن، الرياض، السعودية، ط ١، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٢٥- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن)، للإمام المفسر أبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، ت ٦٧١هـ، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٧م.
- ٢٦- التفسير الكبير للرازي، للإمام المفسر أبي عبدالله محمد بن عمر بن حسين فخر الدين الرازي، ت ٦٠٦هـ، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٢٧- تفسير المراغي، أحمد بن مصطفى المراغي، ت ١٣٧١هـ، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ط ١، ١٣٦٥هـ - ١٩٤٦م.
- ٢٨- التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، د. وهبة بن مصطفى الزحيلي، نشر: دار الفكر المعاصر، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ.
- ٢٩- التفسير الوسيط، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، ت ٤٦٨هـ، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود وآخرين، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٣٠- تهذيب الأسماء واللغات، للإمام العلامة الفقيه الحافظ أبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، ت ٦٧٦هـ، طبعة دار الطباعة المنيرية.
- ٣١- تهذيب اللغة، محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي، أبو منصور، ت ٣٧٠هـ، المحقق: محمد عوض، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ٢٠٠١م.
- ٣٢- التوقيف على مهمات التعاريف، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، ت ١٠٣١هـ، الناشر: عالم الكتب، القاهرة، ط ١، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

- ٣٣- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، ت ١٣٧٦هـ، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ٣٤- جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام، لابن القيم، : محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت ٧٥١هـ، المحقق: شعيب وعبدالقادر الأرناؤوط، الناشر: دار العروبة، الكويت، ط ٢، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٣٥- الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية، للإمام محيي الدين أبو محمد عبدالقادر القرشي، ت ٧٧٥هـ، تحقيق: د/ عبدالفتاح محمد الحلو، طبعة دار هجر، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ٣٦- دلائل النبوة ومعرفة أحوال أصحاب الشريعة، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، ت ٤٥٨هـ، تحقيق: د. عبدالمعطي قلعجي، دار الريان للتراث، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٣٧- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، الألوسي، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود البغدادي (ت: ١٢٧٠هـ)، دار الفكر، بيروت، بلاطبعة، ١٩٧٠م.
- ٣٨- زاد المسير، ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، أبو الفرج، ت ٥٩٢هـ، الناشر: المكتب الإسلامي، دار ابن حزم، ط ١، ١٤٢٣هـ.
- ٣٩- سنن ابن ماجه، للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني، ت ٢٧٥هـ، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، طبعة دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي، ١٣٧٣هـ - ١٩٥٤م.
- ٤٠- سنن الترمذي، للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، ت ٢٧٨هـ، تحقيق: أحمد بن محمد شاكر وآخرون، طبعة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م.
- ٤١- السنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، ت ٤٥٨هـ، طبعة مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند، ببلدة حيدرآباد الدكن، الطبعة الأولى، ١٣٤٤هـ.
- ٤٢- سنن النسائي، للحافظ الإمام أحمد بن شعيب أبو عبدالرحمن النسائي، ت ٣٠٣هـ، تحقيق: الشيخ عبدالفتاح أبو غدة، طبعة مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٤٣- سير أعلام النبلاء، للإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ت ٧٤٨هـ، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- ٤٤- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، للمؤرخ الفقيه أبي الفلاح عبدالحفي بن العماد الحنبلي، ت ١٠٨٩هـ، طبعة دار الفكر، بيروت.
- ٤٥- شرح السنة، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي، ت ٥١٦هـ، تحقيق: الشيخ علي معوض وعادل أحمد عبدالموجود، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.

- ٤٦- الشريعة، للإمام المحدث أبي بكر محمد بن الحسين الأجرى، ت ٣٦٠هـ، تحقيق: د/ عبدالله بن عم، طبعة دار الوطن، السعودية، الطبعة الثانية، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٤٧- شعب الإيمان، للحافظ الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، ت ٤٥٨هـ، تحقيق: أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ٤٨- الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الناشر: دار العلم للملايين، ط ٤، ١٩٩٠م.
- ٤٩- صحيح ابن حبان (الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان) للحافظ الإمام العلامة ابن حاتم محمد بن حبان البستي، ت ٣٥٤هـ، بترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، ت ٧٣٩هـ، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٥٠- صحيح البخاري، للإمام أبي عبدالله بن إسماعيل البخاري، ت ٢٥٦هـ، تحقيق: د/ مصطفى ديب البغا، طبعة دار ابن كثير، دمشق، دار اليمامة، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٥١- صحيح مسلم، للإمام أبي الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، ت ٢٦١هـ، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، طبعة دار إحياء الكتب العربية، ١٩١٨م.
- ٥٢- طبقات ابن سعد، للإمام الحافظ محمد بن سعد بن منيع، ت ٢٣٠هـ، طبعة دار صادر، بيروت، بدون تاريخ.
- ٥٣- العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، للإمام تقي الدين محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي، ت ٨٣٢هـ، تحقيق: محمد حامد الفقي، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- ٥٤- فتح الباري شرح صحيح البخاري، للإمام الحافظ المحدث أحمد علي بن حجر العسقلاني، ت ٨٥٢هـ، طبعة دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ.
- ٥٥- فيض القدير شرح الجامع الصغير، للإمام العلامة عبدالرؤوف المناوي، ت ١٠٣١هـ، طبعة مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ٥٦- القاموس الفقهي لغة واصطلاحاً، الدكتور سعدي أبو حبيب، الناشر: دار الفكر، دمشق، سورية، ط ٢، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٥٧- قواعد الترجيح عند المفسرين، حسين بن علي بن حسين الحربي، الناشر: دار القاسم، ط ١، ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م.
- ٥٨- الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، للإمام اللغوي أبي البقاء أيوب بن موسى الحسين الكفوي، ت ١٠٩٤هـ، تحقيق: د/ عدنان درويش ومحمد المصري، طبعة الكتاب الإسلامي، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.
- ٥٩- لسان العرب، للإمام جمال الدين أبي

- الفضل محمد بن مكرم، المعروف بابن منظور، ت٧١١هـ، طبعة دار الصادر، بيروت، ٢٠٠٠م.
- ٦٠- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نورالدين علي بن أبي بكر الهيثمي، ت٨٠٧هـ، طبعة دار الريان للتراث، القاهرة، ودار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.
- ٦١- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (تفسير ابن عطية)، عبدالحق بن غالب بن عطية الأندلسي أبو محمد، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م.
- ٦٢- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، ت٧٥١هـ، تحقيق: محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر: دار الكتاب العربي، بيروت، ط٣، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ٦٣- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، علي بن سلطان، محمد، أبو الحسن نور الدين الملا الهروي القاري، ت١٠١٤هـ، الناشر: دار الفكر، بيروت، لبنان، ط١، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.
- ٦٤- المستدرک علی الصحیحین، للإمام أبي عبدالله الحاكم النيسابوري، ت٤٠٥هـ، وبذيله: التخليص للحافظ الذهبي، ت٧٤٨هـ، بإشراف عبدالرحمن المرعشلي، طبعة دار المعرفة، بيروت.
- ٦٥- مسند الإمام أحمد، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، ت٥٤١هـ، المحقق: شعيب الأرنؤوط وآخرون، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.
- ٦٦- المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي، للعلامة أحمد بن محمد بن علي المقري الفيومي، طبعة دار القلم، بيروت، بدون تاريخ.
- ٦٧- المصنف، للحافظ الكبير أبي بكر عبدالرزاق بن همام الصنعاني، ت٢١١هـ، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
- ٦٨- معاني القرآن وإعرابه، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، ت٣١١هـ، تحقيق: عبد الجليل عبده شلبي، الناشر: عالم الكتب، بيروت، ط١، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م.
- ٦٩- معاني القرآن، أبو جعفر النحاس أحمد بن محمد، ت٣٣٨هـ، تحقيق: محمد علي الصابوني، الناشر: جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ط١، ١٤٠٩هـ.
- ٧٠- معتقد أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى، محمد بن خليفة التميمي، الناشر: مكتبة أضواء السلف، الرياض، ط١، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م.
- ٧١- معجم الأدباء أو إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، للإمام أبي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي، ت٦٢٦هـ، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٧٢- المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، ت٣٦٠هـ، تحقيق: أبي معاذ طارق بن عوض الله وأبي الفضل عبدالمحسن

- بن إبراهيم، طبعة دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م.
- ٧٣- المعجم الكبير، للإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، ت ٣٦٠هـ، تحقيق: حمدي عبدالمجيد السلفي، طبعة دهوك، العراق، الطبعة الثانية، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م.
- ٧٤- المفردات في غريب القرآن، للعلامة أبي القاسم الحسين بن محمد، المعروف بالراغب الأصفهاني، ت ٥٠٢هـ، طبعة مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م.
- ٧٥- الموطأ، للإمام مالك بن أنس، ت ١٧٨هـ، رواية: يحيى بن يحيى الليثي، تحقيق: محمد فؤاد عبدالباقي، طبعة دار إحياء الكتب العربية، مصر، ١٩٥١م.
- ٧٦- النجوم الزاهرة في علوم مصر والقاهرة، للمؤرخ جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي الاتابكي، ت ٨٧٤هـ، طبعة دار الكتب المصرية، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م.
- ٧٧- نزهة الأعيان والنواظر في علم الوجوه والنظائر، جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، ت ٥٩٧هـ، تحقيق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي، الناشر: مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، ط ١، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ٧٨- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي، ت ٨٨٥هـ، الناشر: دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ٧٩- النهاية في غريب الحديث والأثر، للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد الجزري، ابن الأثير، ت ٥٦٦هـ، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي ومحمود محمد الطناحي، طبعة دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة الأولى، ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م.
- ٨٠- الوجوه والنظائر، لأبي هلال العسكري، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري، ت ٣٩٥هـ، حققه وعلق عليه: محمد عثمان، الناشر: مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط ١، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
- ٨١- الوجوه والنظائر لألفاظ الكتاب العزيز، للدماغاني، أبي عبد الله الحسين بن محمد الدماغاني، ت ٤٧٨هـ، تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل، الناشر: دار العلم للملايين، بيروت، ط ٣، ١٩٨٠م.
- ٨٢- وفيات الأعيان وأبناء أبناء الزمان، للإمام أبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان، ت ٦٨١هـ، تحقيق: د/ إحسان عباس، طبعة دار صادر، بيروت، ١٩٦٨.

* * *